

程智与明清之际道教龙门派新探*

◎ 李志鸿

内容提要: 本文基于新发现的材料对程智与明清之际道教龙门派进行探索。新材料显示,季芬即季蕙纒,为明代苏州龙门派高道,程智传承其法脉,得其秘受丹法口诀,而继之发扬光大。季芬传抄流传的《玄宗旨》亦可视为程智一脉丹书,新见丹书《觅玄语录》为程智法脉所传典籍。程智弟子马衍为程智之学的集大成者,且深入龙门丹法,影响深广。程智入道教龙门派是其“寄藏”思想的体现,将“儒学之种”,“寄藏于释道”,以图儒之精神得以生长壮大。

关键词: 程智 明清之际 龙门派

作者简介: 李志鸿,中国社会科学院世界宗教研究所副研究员。

以往的研究,我们已经知晓:作为明清之际重要思想家,程智与佛教、道教往来甚为密切,不仅精研《老子》《庄子》《周易参同契》,而且师从高道,修持内丹。程智自幼既有修仙之志,以易学成名后,与明末江南全真龙门派领袖季蕙纒先生(圆婴)往来密切,成为全真龙门派二十代“明”字辈弟子。程智所开创的“易教门”与明清民间宗教三一教无涉。^①

本文基于新发现的材料对程智与明清之际道教龙门派进行探讨。新材料显示,季芬即季蕙纒,为明代苏州龙门派高道,程智传承其法脉,得其秘受丹法口诀,而继之发扬光大。季芬传抄流传的《玄宗旨》亦可视为程智一脉丹书,新见丹书《觅玄语录》为程智法脉所传典籍。程智弟子马衍为程智之学的集大成者,且深入龙门丹法,影响深广。程智入道教龙门派是其“寄藏”思想的体现,将“儒学之种”,“寄藏于释道”,以图儒之精神得以生长壮大。

一、程智与季蕙纒所传龙门派

通过对《程智集》以及新近发现季蕙纒传抄丹书《玄宗旨》的研究,我们已经明确:季蕙纒是明末影响重大的全真龙门派高道,为龙门派十九代宗师,“圆”字辈,程智为其弟子,为二十代“明”字辈。^②

最早揭示程智与季蕙纒先生师承关系的文献,是程智弟子陈三岛编辑的《东华语录》。清顺治五年戊子(1648)冬,程智偶憩“会道观东华堂”,熊如灏、韩焯等人请求讲授《易学大旨》十日。讲授结束后,其弟子陈三岛将讲授文字以及师生问答汇编而成《东华语录》一书。据该书记载,在第八日正讲中,程智带领众弟子“设斋玄服礼拜太上”,其间,程智透露出自己在苏州雍熙寺讲授《易经》而遇到季蕙纒先生的经历:“最后,讲《易》雍熙,遇季蕙纒先生,不求而传取气真诀,始自信无憾。”^③

第八日正讲中,程智作祭拜太上老君的《告太上疏》一篇,程智自述,追随道侣乃是平生所愿,拜季蕙纒先生为师,以“明嵩”为法名,使自己终成为“龙门之裔”。近来,重庆丹

* 本文系国家社科基金冷门绝学项目“道教与民间宝卷研究”(19VJX135)的阶段性成果。

① 李志鸿:《程智与道教及民间宗教初探》,《世界宗教研究》,2019年第6期。

② 李志鸿:《程智与道教及民间宗教初探》,《世界宗教研究》,2019年第6期。

③ 赵广明编:《程智集》第二册,北京:社会科学文献出版社,2019年版,第566—567页。

道文献研究专家蒋智明先生在光绪刊本《江阴县志》中找到季蕙纒的传记材料。^① 该材料载于清卢思诚等修、季念诒等纂，光绪四年刊本《江阴县志》卷十八“人物·隐逸”中的明代部分，其文曰：

季芬，字蕙纒，郡诸生。家贫，簞瓢，宴如。博极群书，通天文、术数、风角、鸟占，尤精先天养气之旨，好吟咏，著《长春境日记》等书。茂苑诸名家皆师焉，隐居邓尉山中，坐化去鼻筋垂尺许。^②

茂苑，又名“长洲苑”，古苑名，旧址在今江苏省吴县西南，后也作苏州的代称。邓尉山位于苏州城西南30公里处，吴中区光福镇西南部，因东汉太尉邓禹曾隐居于此而得名。^③ 显而易见，季芬，即季蕙纒，是江阴著名高道，在苏州一带影响深远。我们知道，出生于新安郡休宁县的程智与苏州渊源甚深。万历四十六年（1618）戊午，十七岁的程智随其父养白公经由杭州初次至苏州。^④ 此后，程智频繁造访苏州。天启六年丙寅（1626），程智到苏州再访章拙生，^⑤ 天启七年丁卯（1627），到苏州上万峰山。^⑥ 崇祯十四年辛巳（1641），程智四十岁，这年春天，程智由新安老家迁居苏州。^⑦ 顺治八年（1651），程智仙逝，^⑧ 顺治十三年（1656），归葬于长洲县阳山西。^⑨ 显然，程智定居苏州前后凡十年。

苏州也是程智成名，讲学之处。早在崇祯六年（1633），程智已在苏州雍熙寺开堂讲学，首于雍熙寺法水禅院讲《大学》，至八年，已成《大学定序》《大学详说》二书。^⑩ 苏州雍熙寺即程智扬名之所。程智讲学苏州雍熙寺，起于其弟子汤三初之父“致金雍熙寺借法水禅院为讲所，卖田百亩得金五百两供日用，延请程智寓其中讲《大学》”。起先，有人向汤父举荐程智，汤父半信半疑，殆及众人与程智论辩至第四日时，汤父完全被程智的学养折服，视之为“孔孟以后之真儒”。^⑪ 汤三初在《程子年谱》里记载了汤父与苏州名流交往的情形：

是时，查师鹁鸣诤琬，以时文教初兄弟，馆余家。查师与范圣孚交，颇好佛学。江上季蕙纒先生以仙学鸣。袁遽庄先生则从季先生学仙者也。何艾庄师则尚程朱。管乾三先生以天台教俯视一世。……关前往来者，惟袁、何、查、王、季四五人耳。^⑫

显而易见，汤父所结交者，皆为苏州儒、释、道三教之一时之选。查鹁鸣与范圣孚乃佛学精英，何艾庄则崇尚程朱之学，管乾三先生则以佛教天台宗之学俯视一世，江上季蕙纒先生及袁遽庄先生以仙学而闻名。所谓“江上季蕙纒先生”即江阴季芬是也。程智讲学于雍熙寺，必然由此而结交季

① 相关讨论可以参看蒋智明先生创办微信公众号“丹道文献网”。

②（清）卢思诚等修、季念诒等纂：《江阴县志》，光绪四年刊本，《中国方志丛书·华中地方·第四五七号》，台北：成文出版社有限公司，1983年版，第2079页。

③ 相关讨论可以参看蒋智明先生创办微信公众号“丹道文献网”。

④ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“万历四十六年戊午”。

⑤ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“天启六年丙寅”。

⑥ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“天启七年丁卯”。

⑦ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇祯十四年辛巳”。

⑧ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治八年”。

⑨ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治十三年”。

⑩ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇祯六年”；又可参周齐：《程智的佛教因缘、三教观与儒释观》，《世界宗教文化》，2019年第4期。

⑪ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇祯六年”；又可参周齐：《程智的佛教因缘、三教观与儒释观》，《世界宗教文化》，2019年第4期。

⑫ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇祯六年”。

蕙纒先生，进而投其门下，传授龙门派心法，正是程智自述所说“讲《易》雍熙，遇季蕙纒先生，不求而传取气真诀”，“上溯命学之传，源出龙门之裔，故谨从法派，定名‘明嵩’”。^①

二、程智与《觅玄语录》

近来，随着道教内丹书的不断发现，季蕙纒、程智一系的龙门派道脉传承越发清晰。重庆蒋智明先生收藏有一份木刻丹书《觅玄语录》。^②该书封面首题“岁次己丑”“集善村藏板”。全书共分二卷，共有明性命、明乘等、明庇佑等六十八条目。虽然封面载有“岁次己丑”字样，但是却无法确指刊印的具体时间。唐山盛克琦先生尝整理过另外两个版本的《觅玄语录》，分别为：巢云居藏吴君确抄本《觅玄子语录》以及无名氏抄本《觅玄子语录》。^③无名氏抄本《觅玄子语录》有题为“万历癸巳冬魏郡董海亨见心撰”的序文一篇，吴君确抄本《觅玄子语录》则有题为“万历癸巳冬觅玄子马鸣冀书于還元洞”的引文一篇。“万历癸巳”即1593年。经过整理点校，可知，觅玄子，即马鸣冀，平干（今永年县）人，其兄马鸣朝，号抱真子，二人同为明代丹道家。^④

前述集善村藏板，己丑年木刻丹书《觅玄语录》当为《觅玄子语录》之另一版本。卷一载有“觅玄语录篆内功要叙”一篇，记载《觅玄语录》之来由：

觅玄语录篆内功要叙

觅玄子者，平干人也。业儒二十载，忽搆宿疴，百药莫疗。乃访内修却病之方。初师荆楚喻先生，后师洹水還元子王先生，幸皇天默佑，五日小周天，六日大周天，水火既济，宿疴顿除。行至百日，精神异常，遂谢人间事，隐于庐山“觅玄楼”，遍阅诸丹经而贯通之。其兄抱朴〔真〕^⑤子往造之，互相问答，焚香告天，载笔书之，分章绘图，题曰《觅玄语录》。因其居号其人，名其书也。

由此可知，觅玄子业儒二十年，疾病缠身，百药莫除。先后师从荆楚喻先生，后师洹水還元子王先生，终于得以道家内丹功法祛除旧疾。于是，遁隐于庐山“觅玄楼”中，专研道教丹书。后将与其兄抱真子的丹道问答整理而成《觅玄语录》。

“万历癸巳”年抄本《觅玄子语录》，当早于此己丑年刊本《觅玄语录》。然而，此刊本《觅玄语录》内载有多处季芬（蕙纒）、程智（云庄）二先生的语录，堪为研究季蕙纒、程智一系道教龙门派的珍贵资料。己丑年刊本《觅玄语录》卷一“药物第三”载曰：

药物第三

季芬曰：此章先天指肾气而言，坎离交者此也。邵子又曰：不向肾中求一画，惟从心上觅工夫。在大静之后，超脱血气而生。所谓：人尽而天，然后乾坤可交，而丹可结。不可不明辨。

季芬，即季蕙纒。查巢云居藏吴君确抄本《觅玄子语录》以及无名氏抄本《觅玄子语录》，皆无此季芬之论。己丑年刊本《觅玄语录》卷二“关窍说”，则载明为季蕙纒（圆婴）删改。季蕙纒传抄《玄宗旨》有载“崇祯八年岁在乙亥朗蟾子季芬跋”。^⑥可知，此处所载“明蟾子”应为

① 赵广明编：《程智集》第二册，北京：社会科学文献出版社，2019年版，第566—567页；李志鸿：《程智与道教及民间宗教初探》，《世界宗教研究》，2019年第6期。

② 感谢蒋智明先生惠赐此《觅玄语录》照片。

③ 盛克琦：《仙道口诀—道教内丹学修炼秘诀典籍》，宗教文化出版社2012年版，第144—168页。

④ 盛克琦：《仙道口诀—道教内丹学修炼秘诀典籍》，宗教文化出版社2012年版，第144—168页。

⑤ 集善村藏板，己丑年木刻丹书《觅玄语录》全书抱真子皆误刊为“抱朴子”，特改之。

⑥ 王剑辉主编：《珍稀中医稿钞本丛刊·新安卷》第四册，上海大学出版社2018年版，第348页；李志鸿：《程智与道教及民间宗教初探》，《世界宗教研究》，2019年第6期。

“朗蟾子”之误。己丑年刊本《觅玄语录》卷一“第二十四要知子又生孙”后载曰：

按二十四条，由下手而神化，字字明阐，是必祖师之言，而今忘其人。季朗蟾先生得之于程一德，程一德得之于吴景福云。

季蕙纒传抄《玄宗旨》又有相似跋语：“谨按二十条，由下手而化神，字字明阐，皆仙真度人苦心。芬得之程一德，程得之吴景福，吴得之尹真人，后之阅是书者，庶知其所自来，不可忽也。崇祯八年岁在乙亥朗蟾子季芬跋。”^①显然，以上己丑年刊本《觅玄语录》按语出自季蕙纒《玄宗旨》。

我们业已知晓，程智从季蕙纒处传得道教龙门丹法。^②但是，综合现有文献，罕见有程智关于内丹的论述。己丑年刊本《觅玄语录》卷二“修真直指”则标明“程云庄先生口授”。

以上记载与季蕙纒《玄宗旨》第二篇《直指口诀》大同而小异。^③以下，我们将二者文字，列出图表，两相比较：

季蕙纒《玄宗旨》与己丑年刊本《觅玄语录》内容比较			
季蕙纒《玄宗旨》		己丑年刊本《觅玄语录》	
跋语	谨按二十条，由下手而化神，字字明阐，皆仙真度人苦心。芬得之程一德，程得之吴景福，吴得之尹真人，后之阅是书者，庶知其所自来，不可忽也。 崇祯八年岁在乙亥朗蟾子季芬跋。	卷一“第二十四要知子又生孙”	按二十四条，由下手而神化，字字明阐，是必祖师之言，而今忘其人。 季朗蟾先生 得之于程一德，程一德得之于吴景福云。
直指口诀	性命双修，大丹之秘。性须养神，命须采气。采气之法，不由搬运。血气属阴，后天无用。真阳元气，乃属先天。 采之有时。(气为火，时为候)子后寅前(此时身中阳生，谓之冬至) 。阳气将生，披衣坐起，内照澄心。提防错过，防闲日久，自见分明。两肾中间，一缕光生，从窍涌出，欲过关元。 (脐下一寸三分之处)惟因坐起， 只得逆还。 气归丹田， 日有增益。 微以意逆，升神室(心也)。 肾气上升， 心液下降，神气交垢，坎离取象。 交垢数足， 落入黄庭。一日一粒， 黍米渐增。 神凝气聚，逼勒上升。尾闾泥丸，黄庭复降，升降循环，五六七遍，后复凝然，澄潭月现。(此时，性命合而为一，谓之日月合璧。) 神气愈盛，交垢愈灵。内而心肾，外而一身。 (任督二脉)乾坤交垢，河车运转，《规中指南》谓：内外交为乾坤交垢) 遍体光明。红炉气煖，阳气日长，阴气日消。阴尽阳纯， 丹崖非遥。 炼气炼神， 斯言可述。 若欲炼形，别有口诀：起我阳火，煨炼阴精；形骸如铁， 委脱长存； 炼神炼气， 养性为先； 性昏神乱，气亦不全。	卷二“修真直指：程云庄先生口授”	性命双修，大丹之秘。性须养神，命须采气。采气之法，不由搬运。血气属阴，后天无用。真阳元气，乃属先天。 采之有时，气为火，时为候，子后寅前，此时身中阳生，谓之冬至， 阳气将生，披衣坐起，内照澄心。提防错过，防闲日久，自见分明。两肾中间，一缕光生，从窍涌出，欲过关元。 脐下一寸二分 为关元穴， 惟是坐起， 只得逆还。 气归丹田， 日有增益。 微以意迎，升于神室。待他气动，然后着他起。若气未动，而着他起，永不得起矣。 神室心也，肾气上升，心液下降，神气交垢，坎离取象。交垢数足， 落入黄庭。心下脐上是黄庭。 一日一粒，黍米渐增。 神凝气聚，逼勒使上尾闾、泥丸，黄庭复降升，循环五六遍，又复凝澄归月现。此时，性命合而为一，谓之日月合璧。 神气愈盛，交垢愈灵。内而心肾，外而一身。 任督二脉，乾坤交垢。河车运转，遍体光明。 红炉气煖，阳气日长，阴气日消。阴尽阳纯， 丹崖岂遥。 炼气炼神， 斯言何述。 若欲炼形，别有口诀：起我阳火，煨炼阴精；形骸如铁， 委蜕长存； 炼神炼气， 养神为先； 神若昏乱，气亦不全。

① 王剑辉主编《珍稀中医稿钞本丛刊·新安卷》第四册，上海大学出版社2018年8月版，第348页；李志鸿：《程智与道教及民间宗教初探》，《世界宗教研究》，2019年第6期。

② 李志鸿：《程智与道教及民间宗教初探》，《世界宗教研究》，2019年第6期。

③ 王剑辉主编：《珍稀中医稿钞本丛刊·新安卷》第四册，上海：上海大学出版社，2018年版，第306—312页。

通过季蕙纒《玄宗旨》与己丑年刊本《觅玄语录》内容的比较，我们可以肯定，己丑年刊本《觅玄语录》亦属于季蕙纒、程智一系龙门派丹书无疑。其中所记载的“修真直指：程云庄先生口授”是程智传衍道教龙门派丹法的明证。



图1 刊本《觅玄语录》

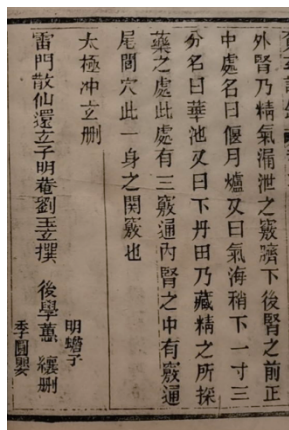


图2 季蕙纒（圆婴）册

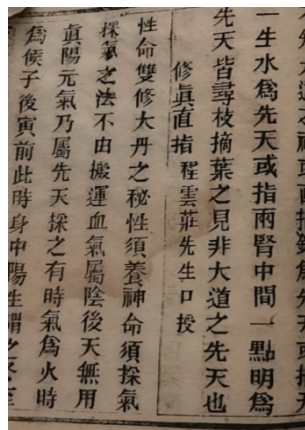


图3 程云庄先生口授

三、程智与高徒马衍

《程智集》的文字中，以易学为主，罕见程智内丹修持的论述。其弟子陈三岛编辑的《东华语录》略有记载：“于时身居空山，觉目前山色树影来往耳目与此心了不相干，白日津液自生，中夜起坐，神澄气聚，反观藏府，有如琉璃。读老庄之书，无不召合明了。即《参同》诸篇，凡先辈之所不能通者，无不能指其象而精说其辞。盖《参同》一书，非惟颠倒错乱，难于通晓。其间，上参大易，旁证律历，内涵玄关，外明炉火。坎离卯酉之配合，龙虎婴姤之譬喻，砂银铅汞之真性情，精气神虚之真窍妙，自非兼通诸家，究极根本，即白日飞升之真仙，恐未足以语此。”^① 显见，程智是深谙《老子》《庄子》以及《周易参同契》之妙理，且尽获道教丹道真传。

如上，程智的丹道修持记载实属稀有，与此类似的是，其弟子中涉及道教丹道修持者亦鲜见。程智交游深广，与儒道释三教精英皆有交集，佛教以一代高僧汉月法藏以及著名居士金正希为代表。^② 此外，查鹄鸣与范圣孚亦深入经藏，喜好佛学。^③ 程智的交游与弟子情形，我们可以图表示之。

此图只能是对程智交游与弟子的部分描述。据《程子年谱》载，程智得法弟子为九人，分别为：汤桴庄二佑、袁遽庄二徽、俞芥闇二田、何艾庄二桀、汤萍庵三初、汤铁庵三正、陈雪圃三岛、王文式三珏、孙伊靖三伊。^④ 其中的袁遽庄，原本亦曾与季蕙纒先生学修持之法：“江上季蕙纒先生以仙学鸣。袁遽庄先生则从季先生学仙者也。”^⑤ 据程智弟子汤三初所述，季蕙纒、袁遽庄、查鹄鸣、何艾庄、管乾三等人皆为苏州深谙儒道释三教的一时之选，

① 赵广明编：《程智集》第二册，北京：社会科学文献出版社，2019年版，第567页。

② 周齐：《程智的佛教因缘、三教观与儒释观》，《世界宗教文化》，2019年第4期。

③ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇禎六年”。

④ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治十三年”。

⑤ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇禎六年”。

且与汤三初之父交游甚厚。^① 袁遽庄与程智原本皆为季蕙纒先生弟子，同与季蕙纒先生学龙门丹法。袁与程交往有年，终成其得法九人弟子之一。

交游			弟子		
姓名	籍贯	史料出处	姓名	籍贯	史料出处
季芬（蕙纒、朗蟾子、圆婴）	江阴	光绪四年《江阴县志》、《东华语录》、《程子年谱》、《玄宗旨》	汤桴庄（二佑）	苏州	《程子年谱》
汤桴庄之父	苏州	《程子年谱》	袁遽庄（二徽）	苏州	《程子年谱》
汉月法藏	无锡	《程子年谱》	俞芥闇（二田）	苏州	《程子年谱》
金正希	休宁	《程子年谱》、《与金太史论孝书》	何艾庄（二渠）	苏州	《程子年谱》
查鹄鸣	苏州	《程子年谱》	汤萍庵（三初）	苏州	《程子年谱》
何艾庄	苏州	《程子年谱》	汤铁庵（三正）	苏州	《程子年谱》
管乾三	苏州	《程子年谱》	陈雪圃（三岛）	苏州	《程子年谱》
范圣孚	苏州	《程子年谱》	王文式（三珏）	苏州	《程子年谱》
			孙伊靖（三伊）	苏州	《程子年谱》
			马衍（长逸、羊山先生、槃庄先生）	苏州	《程子年谱》、嘉庆《高邮州志》、光绪《霍山县志》

图表中揭示的弟子马衍，至关重要，值得密切关注。由《程子年谱》可知，马衍，字长逸，为程智侍者：

顺治五年戊子，师四十七岁

秋九月，马衍来从学，师命为侍者。先是，师以诸同学俱有家累，不能随师出行，欲觅一无累之人为侍者，托遽庄。至是马衍奉遽庄书至石波，师时在城未归。衍留石波候师。师归，遽庄自梅社至，再拜，求师收马衍为侍者，且言其不娶、绝私、志学，甚合教规。师因许。^②

马衍师从程智，成为其侍者，实由袁遽庄之引介。由“马衍奉遽庄书至石波”可知，马衍起初极可能师从袁遽庄。前述已知，袁遽庄师从季蕙纒学仙，那么，按照辈分来说，马衍即季蕙纒先生之徒孙。此后，袁遽庄、马衍二人却同入程智之门。研读《程子年谱》，我们发现，年谱编撰者汤二佑似乎对马衍颇有微词。顺治八年辛卯（1651），八月初程智至江宁，患病不能行，至八月十一日，身体渐危，弟子何艾庄欲找人到苏州报信，马衍却坚持不报。^③ 八月十四日，程智离世，十六日大殓入龕，马衍“出师最后语，语多不伦，心窃疑之”。^④ 顺治十三年丙申（1656）十二月，众弟子葬程智于长洲县，“安吉又付长逸银一百六十两，五十两造易象，五十两做罗城，五十两立墓门，十两砌路，长逸有亲笔支票存据，三项俱未就”。^⑤ 又载“遵遗命，令长逸守墓，长逸有事，辞往芜湖”。^⑥ 显然，按照汤二佑所述，马衍（长逸）作为侍者，在程智病危时，既不主动往苏州报信，又没有把师门筹来的一百六十

① 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“崇祯六年”。

② 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治五年”。

③ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治八年”。

④ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治八年”。

⑤ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治十三年”。

⑥ 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治十三年”。

两银子按原计划处置，更有甚者，马衍未遵遗命，未能为程智守墓。

早在顺治五年（1648）秋九月，袁遽庄举荐马衍为程智侍者时，以为马衍“不娶、绝私、志学，甚合教规”。^①但是，作为程智最后及门的弟子，马衍却不受师门待见，甚者有人认为其“窃其师之教，别结徒党为非常，受显戮，其教遂中绝”^②那么，历史上的马衍，到底实情为何呢？这是解决程智一系传衍的重要一环，值得深究。

重庆蒋智明先生从嘉庆《高邮州志》、光绪《霍山县志》找到马衍相关材料。^③清杨宜嵩修、夏之蓉等纂、嘉庆十八年（1813）冯馨等增修、道光二十五年（1845）范凤谐等重校刊本《高邮州志》卷十《人物志·寓贤》“马长逸”条记载：

马长逸，苏州人，居羊山槃庄，自号“畸人”。少时笃志圣贤之学。奉新安程云庄为师，于《易》深悟会通。谓：《易》冒天下之道，大本始于乾坤二元，大旨尽于知知立人，以孔孟为正宗，老释为支庶。教人必于目前事物上证入。四方志学者，礼延讲学，随问付答。穷高入微，口如悬河，靡不令听者神耸。公卿大夫，执贽受业者不一。“畸人”以师道自居，非北面致敬，辄不往。然求教者，大都在静息却病之法。“畸人”志廓落，不能久淹也。尝于康熙十二年，应吾邮孙虞桥吏部之请，倚杖“爱日园”，发明爱日真际，讲求道之大本。易学通乎天地幽明，辅相裁成之全体。一时传为盛会。晚年欲以著述垂不朽，书不多见。其存者，门人哀刻《羊山语录》十二卷。^④

又据清秦达章修、何国佑纂，光绪三十一年（1905）刊本《霍山县志》卷十一《人物志·流寓》“马衍”条，记载：

马衍，字长逸。苏郡人，师事新安程云庄，得其绝学。凡诸经、子、史、笺、疏、传、注、性理、艺、数、奇耦、音律、兵、农、水利、句股、历法、测验、占候、以及佛老诸书，靡不揽要窥奥。终日枯坐，无一言，虽大智莫测。所以又工吐纳术，病危殆，但能竖脊坐者，得其术，无不活。其来霍，年才二十七，久居河北滩，乱后，不知所终。^⑤

综合以上记载，我们可知，马衍，字长逸，苏州人，程智弟子，居羊山槃庄，自号“畸人”，有《羊山语录》十二卷传世。马衍，可谓是得程智之真传，所学囊括诸经、子、史、笺、疏、传、注、性理、艺、数、奇耦、音律、兵、农、水利、句股、历法、测验、占候、以及佛老诸书，可以说是一位无所不通的饱学之士。马衍在高邮讲学时，传为一时盛会，名动一方。马衍还擅长道教内丹功法，“又工吐纳术，病危殆，但能竖脊坐者，得其术，无不活。”显然，马衍之功法应该是传自季蕙纒、程云庄的龙门丹法。

季蕙纒所传《玄宗旨》有如下记载：“芬得之程一德，程得之吴景福，吴得之尹真人”。又说“清康熙四十八年岁在己丑仲春，得之社兄沈容若，容若得之圣與杨先生，杨得之常有马先生，弟子沈国器识”，“康熙五十七年戊戌中秋，弟子杨典求得是书盟手拜录”。^⑥由此

① 汤二佑：《大易师云庄亟士程子年谱》，“顺治五年”。

② 金天翻：《皖志列传稿》，成文出版社有限公司1936版，第117页。

③ 相关讨论可以参看蒋智明先生创办微信公众号“丹道文献网”。

④（清）杨宜嵩修、夏之蓉等纂、嘉庆十八年冯馨等增修：《高邮州志》，道光二十五年范凤谐等重校刊本，《中国方志丛书·华中地方·第二九号》，台北：成文出版社有限公司1970年版，第1807—1808页。

⑤（清）秦达章修、何国佑纂：《霍山县志》，光绪三十一年刊本，《中国方志丛书·华中地方·第二二六号》，台北：成文出版社有限公司1974年版，第839—840页。

⑥ 王剑辉主编：《珍稀中医稿钞本丛刊·新安卷》第四册，上海：上海大学出版社，2018年版，第348页；李志鸿《程智与道教及民间宗教初探》，《世界宗教研究》，2019年第6期。

可见,《玄宗旨》初传应该是:尹真人→吴景福→程一德→季芬(季蕙纒),再传则是:马先生(常有)→杨圣與→沈容若、沈国器→杨典。^①此间的“马先生”全称为“常有马先生”,联系上文考证,我们赫然发现马衍(长逸)“能竖脊坐者,得其术,无不活”,是丹道高人也。顺此思路,则《玄宗旨》里说的“常有马先生”极有可能就是程智高足马衍,马长逸,“常有马先生”极可能是“长逸马先生”。亦即,季蕙纒传抄的《玄宗旨》亦经程智弟子马衍之手,是程智一系的丹道书。^②

马衍在清初江南士绅名流中,影响深远。《颜世家藏尺牍》称“马长逸,住羊山,玄门坐功,人品高妙”。^③前述,嘉庆十八年(1813)增修《高邮州志》卷十《人物志·寓贤》载有“马长逸”条,称其“尝于康熙十二年,应吾邨孙虞桥吏部之请,倚杖爱日园,发明爱日真际,讲求道之大本。”^④“孙虞桥吏部”即孙宗彝(1612—1683),字孝则,号虞桥,高邮畔壁社湖畔(今金湖县闵桥镇)人,明清之际高邮名流,曾任清朝吏部郎中,在易学、禅学等著述颇丰,有《易宗》《爱日堂全集》《律数》《禅喜外集》等存世。孙宗彝之子孙弓安曾为其父撰《先府君年谱》一卷,该年谱记载,康熙六年丁未(1667)冬,孙宗彝“迎羊山马先生到舍讲《易》,命弓安遵行羊山先生所讲祀先礼。”^⑤羊山马先生即马衍,马长逸无疑。显见,此时,马长逸在易学、礼学、内丹修持、律学等已经名动江南。

四、结语

程智深入儒道释三教,倡导三教会通,以易学立人。云庄素有“从易以通玄”,“从玄以合易”之大愿。在他看来,“从易以通玄”可以依赖自修,“从玄以合易”却需要师传:“虽专易学,兼志玄宗,从易以通玄,固有自信,从玄以合易,幸赖师传”。^⑥可以说,作为深通三教的大易师,程智对于三教采取的态度是取其可以会通处,而并不做简单的厚此薄彼的空疏议论。会通三教可以说是明清之际众多思想家的共有现象,程智独特处是,不仅高倡三教会通,以易学立人,更提出“寄藏”之说,借以存续儒学之正脉:

儒本九二之德,必乘九五之位,乃能中天大明于天下。然虽孔孟之圣犹不能也。儒学之种,须寄藏于释道,以遂其生长。^⑦

以程智的眼光来看,儒者之道“固为大矣、美矣,惟其大,故难全;惟其美,故不易授受”。这也就是程智力主将“儒学之种”,“寄藏于释道”,以图儒之精神得以生长壮大之用意所在。在这样的思路下,作为儒者的程智,拜季蕙纒先生为师,皈依全真龙门派,深入道教内丹修持的内部世界就完全可以理解了。

(责任编辑 王皓月)

① 相关讨论可以参看蒋智明先生创办微信公众号“丹道文献网”。

② 王剑辉主编:《珍稀中医稿钞本丛刊·新安卷》第四册,上海:上海大学出版社,2018年版,第348页;李志鸿:《程智与道教及民间宗教初探》,《世界宗教研究》,2019年第6期。

③ 颜光敏辑:《颜世家藏尺牍》卷一“姜处士梗”条,《中华书局》,1985年版,第21页。

④ (清)杨宜崙修、夏之蓉等纂、嘉庆十八年冯馨等增修:《高邮州志》,道光二十五年范凤谐等重校刊本,《中国方志丛书·华中地方·第二九号》,台北:成文出版社有限公司,1970年版,第1807—1808页。

⑤ 孙弓安撰:《先府君年谱》一卷,同治九年刊本,“康熙六年丁未”。

⑥ 赵广明编:《程智集》第二册,北京:社会科学文献出版社,2019年版,第597—598页。

⑦ 赵广明编:《程智集》第二册,北京:社会科学文献出版社,2019年版,第571页。